



El profeta gil arrinato.



El pastor mingoreuulgo.



Las coplas de
 Mingo reuulgo glo-
 fadas por Hernando
 de pulgar.



Prososa de las coplas del reuulgo

hecha por Hernando de pulgar para el señor Conde de Haro Condestable de Castilla.

¶ Illustre señor pa prouocara virtudes y refrenar vicios. Muchos escrivierō por diuersas maneras: y nos ē prosa ordēa damēte. Otros por via de dialogo. Otros ē metros prouerbiales: y algūos poetas haziedo comedias y cātares rusticos: y ē otras formas segū q̄ cada vno delos escritores tuuo abilidad pa escrivir. Lo q̄ lesta aſaz copiosamēte dicho si la natura humana inclinada a mal se cōtentasse y como estomago fastidioso no demādasse mājares nuenos q̄ le despierte el apetito pa la doctrina q̄ req̄ere la saluaciō final q̄ todos dſseā.

¶ Estas coplas se ordenaron a fin de amonestar el pueblo a bien vivir. y en esta bucolica que quiere dezir cantar rustico y pastoril quiso dar a entender la doctrina que dizen so color dela rusticidad que parecen dezir: porque el entendimiento cuyo officio es saber la verdad delas cosas se exercite inquiriendo las: y goze como suele gozar se quando ha entendido la verdad dellas.



A intencion desta obra fue fengir vn Profeta o aduſino en figura de pastor llamado Bil arriua to. El qual preguntaua al pueblo que esta figura do por otro pastor llamado Aſingo reuulgo que como estaua porque le veyā en mala disposicion. Y esta pregunta se contiene en la primera y segunda coplas. ¶ El pueblo que se llama reuulgo responde que padesce infortunio: porque tiene vn pastor que derada la guarda del ganado se va tras sus deleytes y apetitos y esto se contiene en siete coplas siguientes desde la tercera hasta la dezena. ¶ En las quatro coplas q̄ se siguen muestra como estā perdidas las q̄tro virtudes cardinales: cōuene saber justicia: fortaleza: prudēcia: y temperācia: figuradas por q̄tro perras q̄ guardā el ganado. ¶ En las dos coplas siguientes desde las quatorze hastalas diez y seys muestra como pdidas o enlaq̄cidas estas q̄tro perras en tran los lobos al ganado y lo destruyen. ¶ En las otras dos siguientes q̄ son diez y siete y xviii. concluye los males q̄ generalmente padesce todo el pueblo. ¶ Y de aq̄ adelante el pastor arriua to replica y dize q̄ la mala disposiciō del pueblo no prouiene toda dela negligencia del pastor mas procede de su mala condicion: dādole a entender

por sus pecados tiene pastor defectuoso y q̄ si reynasse en el pueblo se y
esperaça y caridad q̄ son las tres virtudes theologales no padesceria
los males q̄ tiene y esto dize èlas q̄tro coplas siguiètes d̄sde las. xviii,
hasta las veinte y dos. Despues en las. xxiii. y. xxiiii. muestra algunas
señales por dōde anuncia q̄ han de venir turbaciones en el pueblo: las
quales en las tres otras coplas siguientes declara q̄ sera guerra y hã
bre y mortandad. ¶ En las otras quatro coplas que se siguen, le ames
naza y amonesta q̄ haga oracion y confession y satisfacion: y haya con
tricion para escusar los males que le estan aparejados: y esto se entien
de desde las veinte y siete hasta las treinta y vna coplas. ¶ En la vici
ma y postrimera alaba la vida mediana porque es mas segura y en es
tas treinta y dos coplas se concluye todo el tratado.

i.

¶ **D**ingo reuulgo mingo
a mingo reuulgo a bao
que es de tu sayo de blao
no lo ristes en domingo
que es de tu jubon ber mejo
porque traes tal sobrecejo
andas esta madrugada
la cabeça desgreñada
no te lloras de buen rejo.

¶ Pregunta agora el profeta Bil arriuato ala republica dādo le bo
jes como de lexos: y dize le. Dime reuulgo o republica do esta tu sayo
de blao y es de saber que blao es color azul que significa lealtad segū
la descripción de las colores: y porque en el tiempo que estas coplas se
bizieron las voluntades de los mayores del reyno estauan contrarias
y muy aparejadas para hazer diuision: preguntale. Dime Republica
do esta la lealtad que deues a tu Rey y a tu tierra: porque consentes
que aya diuision en ella como sea verdad que todo reyno diuiso sea de
struydo segun el dicho de nuestro redemptor. ¶ Dize le assi mismo por
que no te vistes en domingo. Como quiē dize tanta es tu tristeza que
no muestras la alegría que deues mostrar vistiendo te en dia de fiesta.
¶ Que es de tu jubon bermejo: porque en tiempo de diuision ay mu
chos tyranos a quien los pueblos estan muy subditos. Pregunta
le aqui do esta tu jubon bermejo. Como quien dize. Castellanos do
esta vuestro orgullo que significa colorado; como vos dexays su

peditar de gente mala y tirana. ¶ Porque traes tal sobrecejo. los que
están en descōtentamiēto siempre los verçys el cejo echado. ¶ Andas
esta madrugada. ¶ Dize la madrugada por el tiempo ē que estaua. La
cabeça desgreñada: porque en tiempo de diuision el rey que es cabeça
no es acatado: y lo dela corona real esta todo dissipado y enagenado.
¶ Dize que traya la cabeça desgreñada y al fin concluye. ¶ No te llo
tras de buen rejo. Los labradōres que dañan nuestro lenguaje por re
zio dizen rejo. Como quien dize no estas en el vigor y fuerça que deues
estar. Assi que esta copla contiene seys preguntas q haze el profeta alare
publica. Las vnās q do esta su lealtad. La otra do esta su orgullo. La
otra porq̄ esta sañuda teniēdo el cejo echado. La otra que veya desba
ratado el patrimonio real. La otra que estaua flaca sin vigor.

ij.

¶ La color tienes marrida
el cospanço regibado
andas de valle en collado
como res que va perdida
y no oteas si te vas
adelante o cara tras
çanqueando con los pies
dando trancos al traues
que no sabes do te estas.

¶ Continuādo su pregunta el profeta arriuato dize ala republica: q̄ tie
ne la color y el cuerpo marchito y encoiuado como res que va perdida
Todo hōbre en esta vida deue tener alguna orden de biuir y en aq̄lla q̄
tomare deue estar a obediēcia d su mayor: ora sea en la casa: ora en el mo
nesterio o cibdad o en el reyno: y si fuera de obediēcia anduuiere biē se
puede cōparar ala res q̄ quiere dezir cosa q̄ anda perdida de valle ē co
llado fuera d la manada sin regla: ni orden ningūa çanqueando cō los
pies. El profeta Elias increpando al pueblo de israel porq̄ estaua diui
so vna parte siruiēdo a dios: otra a los y dolos les dezia. Hasta quādo
corqueays en dos partes? Seruid al q̄ deueys seruir. .xc. y el auctor de
estas coplas tomada esta auctoridad d Elias ōzia al pueblo diuiso: por
que corqueays estando diuisos y teniendo diuersas opiniones: no tene
ys orden y careciendo della no sabeys do estays. E ciertamente no sin
causa la sacra scriptura nos defiende estrechamēte en muchos lugares
la diuision de los reynos. y nos mādō por sant pedro ē su canonica que

obedezcamos a los reyes y principes ay nã sean indoctos y negligētes
 antes q̄ hazer diuision dlos reynos porq̄ no puedē ser los males q̄ vienē
 del mal rey tãto grãdes q̄ no seã mayores z mas graues los q̄ proce
 dē dela diuision. Lo q̄l parece por experiēcia: porq̄ si dela negligēcia
 del príncipe cor̄qa el reyno cō el vn pie: dela diuision q̄ se haze cor̄qa cō
 los dos sufriēdo robos: muertes y fuerças intolerables en todas las
 partes del reyno todo el t̄po q̄ dura: y podemos creer por cierto q̄ los
 q̄ crían diuision ēlas tierras si lo hazen por ser libres dlos infortunios
 q̄ padecē o delos q̄ recelã padescer sin dubda lo yerran. Porq̄ la diuisiō
 que procuran los trae a otros males tanto mayores y mas graues: que
 si dellos pudiessen salir y ser tornados a los que ante dla diuisiō sofrĩã
 lo reputariã a gran prosperidad. E assi acaecē muchas vezes que algu
 nos hombres antes dela esperiencia delos males futuros no conoscē
 los bienes presentes. Pero metidos en necessidades inoportables
 estōces lo entiendē mejor y q̄rran hazer lo que con menos daños pu
 dieran auer hecho. Porq̄ vano iuzzio es por cierto el que piēsa estar la
 parte bien estando el to do mal. **¶** Assi que la conclusion desta copla es
 que la republica por dicho del profeta estaua flaca z cayda z no tenia
 orden z assi mismo estaua diuisa en dos partes.

iiij.

¶ Alla he gil arriuato
 se q̄ en fuerte ora alla echamos
 quando caudalo cobramos
 por pastor de nuestro bato
 anda se tras los zagales
 por estos andurriales
 todo el día embeuecido
 bolgazando sin sentido
 que no mira nuestros males.

¶ Arriolo y vaticino son dos verbos latinos que quieren dezir a des
 uinar y profetizar: y del arriolo fue tomado el arri y del vaticino el ya
 to: y fue compuesto este nombre arriuato. respōde agora el reuulgo di
 ziendo que ouo grã infortunio en cobrar por pastor a Caudalo. **¶** Jus
 tino abreuado de Erogo pompeo dize que caudalo fue vn rey de li
 bia dado a tales vicios y deleytes illicitos que en su vida perdio su rey
 no. Anda se tras los zagales que se aq̄ el pueblo que su rey anda tras
 los moços z ciertamente si todos deuen tomar el consejo delos viejos

por la esperiencia q̄ tienen en las cosas. **M**ucho mas lo deue hazer los reyes por la grãde carga de gobernaciõ q̄ tienē. **D**e roboã sijo d̄rey Salomõ se lee q̄ d̄doze partes pdio las diez d̄ su reyno por seguir el cõsejo de los moços y d̄rar el d̄los vicios. holgazãdo. Acusa aq̄ el pueblo al rey porq̄ huelga mucho: sin dubda reynar y holgar no se compadecē: porq̄ no se yo como puede holgar el rey q̄ tãtas causas y tã diuersas ha de oyr y conocer cõ y qual animo. Discerner y escudriñar cõ buena discreciõ. Juzgar y determinar cõ buñesentido. Castigar y executar cõ diligēcia y sin punto d̄ crueldad. La p̄mera cosa q̄ el rey ha d̄ tener ē su animo arraygada: es el temor de dios: y las otras cõdiciões q̄ en el hã de resplãdecer escritas estã en tãtas partes y tã complidamēte en cada vna: q̄ hazer aq̄ relacion d̄llas seria p̄lixidad. Pero q̄ero d̄zir q̄ ningũo ē las tierras deue ser d̄ razõ tan duramēte ni cõ tãto estudio d̄ virtudes criado como aq̄l q̄ sobre tãtos tiene imperio: el q̄l tanto mayor freno se deue poner a los vicios y delectes: q̄nto mayor lugar tiene d̄las tomar porq̄ cierta cosa es q̄ de muchos actos de delectaciõ carnal se engēdra tal habito q̄ tarde o nũca se deya: y por tãto los príncipes o reyes deue ser criados d̄ tal manera q̄ las tēraciones q̄ suelē cõbatir la flaca mocedad no reynē en aq̄l q̄ ha de reynar: assi q̄ esta respuesta q̄ la republica haze al profeta quiere dezir q̄ ouo grã infortunio en cobrar el pastor q̄ cobro porq̄ andando embuelto con moços no cura de la regir.

iii.

O ja oja los ganados
y ala burra con los perros
quales andan por los cerros
perdidos descariados
por los santos te prometo
que este dañado baltruo
que no medre y los las cejas
ha de yado las ouejas
por holgar tras cada seto.

Continuando las quejas que el reuulgo da de su pastor quiere mostrar como todo el pueblo esta perdido y tambien la yglesia que se entienda por la burra y los perros que ladra se entiēden por los predicadores: rescibe detrimento por la negligēcia del rey: y como el hõbre que tiene algũa pena la suele referir dos vezes para mostrar su sentimiento: dize aqui. **O** ja oja: como quien dize mira mira como todo esta

pdido: la q̄l perdiciō prouiene d̄ mi pastor q̄ anda tras sus delectaciōes
y no cura de mis correcciones. E como sea verdad q̄ n̄ra razon humana
tēga principio noble y p̄ncipe cō lo alto y n̄ra carne sea inferior y parti
cipe cō lo baxo. Añucho es de llorar por cierto si por andar el hombre
tras delectaciōes carnales: la razō r̄a a lta fuere v̄cida y la carne t̄a ba
xa q̄dare v̄cedora. Assi q̄ esta copla h̄ere dezir q̄ la yglesia y los predi
cadores t̄abien como los comunes ādan pdidos y sin orde: porq̄ el rey
sigue sus deleytes y oluida el cuydado q̄ deue tener del regimiento.

v.

¶ Sabes sabes el modo: ro
alla donde anda a grillos
burian le los moçalusillos
que andan conel enel corro
arman le mil guadramañas
v̄no! saca las pestañas
otro! pela los cabellos
assi se pierde tras ellos
metidos por las cabañas.

¶ En esta copla cōtinua el sentimiēto q̄ tiene el pueblo por la negligē
cia del rey: y h̄ere dezir. Que anda a grillos: a los q̄ andā ē algūa nego
ciacion: q̄ ni se espera fruto: ni efeto: solemos dezir q̄ andan a grillos: di
ze assimesmo: q̄ le burlā los moçalusillos q̄ andā conel en corro: y por cf
erto el corro: cōuiene saber la cōpañia q̄ el rey deue tener cerca de si no
deue ser de moços: porq̄ aq̄lla tal q̄ta la autoridad del p̄ncipe. E quāto
mayores señores y hōbres d̄ sciēcia tuuierē ē su corro: t̄ato mas resp̄lā
deice la autoridad del rey. Dize q̄ le arman mil guadramañas: y no se
espera otra cosa dela cōpañia d̄ los hōbres no avn maduros ēla edad.
sino q̄ armen tres o quatro massas para pelar y destruyr los cabellos
dela cabeza: q̄ son las cosas dela corona real. Añodorro se dize por el
hōbre ignorāte en las cosas que ha de tratar. E si do dize q̄ tres mane
ras ay de hōbres. Una es de aq̄llos q̄ tienē tal b̄izeza enl̄ entēder y tal
gracia q̄ saben por si mismos las cosas sin mostrador: y d̄ los semeçātes
dize sant jeronimo enel prologo d̄ la biblia: que el ingenio mostradosin
mostrador es loable. La segunda es de los que dessean saber y lo procu
rā. La tercera es de los hōbres que ni saben ni se aplicā a saber. Y cier
tamente los reyes y principes si de su natural inclinaciō no son sabios
grāde culpa les deue ser imputada sino aprenden porq̄ t̄ senen grā lu

gar para ser mostrados y les cumple serlo segun el cargo tienen. Añetido por las cabañas. Hombres ay que d su natural inclinaciõ son apartados y huyẽ de las gentes. Pero algũos lo hazen a fin de estar libres d toda comunicacion q̄ les impida la cõtemplaciõ. Otros ay q̄ se apartã porq̄ son tan esquiuos q̄ no puedẽ oyr los negocios de las gẽtes. Y por estas dos maneras de hõbres dize Aristotel q̄ son dioses: o bestias: y si esta postrera cõdicion es defectuosa en todo hõbre: mucho mas lo es en qlquier q̄ tiene gournacion de gẽtes. Las quales naturalmẽte desean ver su rey: porq̄ no tienẽ otro recurso en las tierras para remedio de sus agravios. E quãdo el rey es esquiuo y huye de oyr los de su señorio: luego es desamado dellos do pceden grãdes incõuenientes en los reynos. Desto ay muchos exẽplos: especialmẽte leemos en el libro de las antiguedades del historiador josefo: q̄ demetrio rey de Assiria perdió la cibdad de tólomayda y todo su teñorio: porq̄ se retrayã muchas vezes cõ moços en vna torre q̄ hizo cerca de antiochia dõde ninguno le veyã: y menos preciaua la gournaciõ de la republica. Semejãte memoria leemos del rey Sardanapalo y del rey Laudalo q̄ anemos dicho y de otros muchos reyes q̄ por sus esquiezas y estremos apartamiẽtos: y por los deleytes illicitos q̄ buscãuã: osarõ sus subditos profazer dellos: y quãdo los pueblos osan dezir osan hazer. Assi q̄ esta copla q̄ere dezir q̄ los moços ql rey trae è su cõpañia vsan de tales artes q̄ destruyen lo de la corona real: y q̄ el es tã ygnorante dello q̄ se pierde andando tras ellos estando apartado y esquiuo alas gentes.

vj.

El no le quiebra el cayado
 otro le toma el çurron
 otro le quita el çamarron
 y el tras ellos desbauado
 y avn el torpe majadero
 que se precia de certero
 fasta aquella zagaleja
 la de naua lustreja
 la traydo al retoyero.

El cayado dize aqui por el cetro real. El çurron por el tesoro. El çamarron que es vestidura se puso por la preeminencia y auctoridad real. E ciertamente todo esto esta perdido y dissipado quando el rey dexada la compaña que deue tener segũ en la copla antes desta diximos

se buelue con moços y en mocedades. Aquella zagaleja: esto dize por alguna muger si le traya a su querer y gouernacion. E dize q̄ era d̄ naua lusitaja. Cree se q̄ la tal muger era de portugal. Porque lusitania se llama portugal. Assi q̄ esta copla q̄ere dezir q̄ aq̄illos moços q̄ plazia traer al rey cerca de si le tomauā el tesoro y le enflaq̄cian el cetro dela justicia y le anichilauā la preeminēcia real: porq̄ no era acatado segū deuia

vii.

¶ La soldada que le damos
y avn el pan delos mastines
come se lo con ruynes
guay de nos que lo pagamos
y de quanto ha lleuado
yo nol veo que ha medrado
otros batos ni jubones
sino cinto con tachones
de que anda rodeado

¶ Pone se aca soldada por los pechos reales q̄ se dan al rey. E la republica muestra aqui dolor si se gastauan do no deuia y se d̄raua. o gastar do era necesario. El pā delos mastines dize por la rēta dela yglia porq̄ segun auemos dicho: los mastines se entiēdē por los p̄dicadores y hōbres ecclesiasticos: cuyo officio es de guardar la grex ēlo spiritual y ladrar ēlos pueblos: amonestando las buenas costūbres: lo q̄l todo esta corrompido en tiēpo de dinisō. Cinto con tachones: ciertamēte las tachas si en q̄lquier hombre se cōtinuan se cōuertē en tachones q̄ se hincan enel y le rodean de todas partes: de manera q̄ tarde y cōdificultad las dexa. Seneca en la tragedia. iij. dize: q̄ q̄lq̄er q̄ se yēdo tētado d̄ algū vicio lo sacude de si al principio y no lo dexa ēcarnar q̄ este tal q̄ da seguro y v̄cedor. Pero q̄ si sufre su tētaciō y la cria cō aq̄l yeningo dulce q̄ el pecado suete tētatar tarde dize q̄ sale debaro d̄l yugo a quiē se sometio: y assi se hazē las tachas tachones q̄ rodeā por todas ptes al vicioso. Assi q̄ esta copla dize q̄ los tributos reales q̄ el rey auia d̄ los pueblos gastaua do no deuia y se abitaua ē algunas tachas que pone por tachones.

viii.

¶ O mate mala ponçoña
a pastor de tal manera
que tiene cuerno con miera
y no les vnta la roña

vee los lobos entrar
y los ganados balar
el risadas en oyllo
ni por esso el caramillo
nunca deya de tocar.

Dize aqui el pueblo q̄ este su pastor tiene cuerno con miera. Cuerno en latin quiere dezir corona: miera es azeite de enebro con q̄ vntā el ganado pa q̄ sane de la roña q̄ tiene. Y quiere aq̄ dezir q̄ su rey tiene cuerno cōuicne saber q̄ es rey coronado: y porq̄ los reyes segū se lee de la sacra scriptura en otro tiempo eran vngidos con azeite santo: q̄ere dezir q̄ como q̄era q̄ es rey natural y vngido: y segun razon deuria curar la roña: conuicne saber castigar los vicios y los pecados del pueblo y aunque veyra entrar los lobos q̄ son los tiranos y oya balar los ganados que son los clamores de los agraniados: todo esto pospuesto no dexaua de tocar el caramillo: q̄ere dezir q̄ ni por esto dexaua de seguir tras sus delectaciones y por tanto le increpa diziendole. **M**ate mala ponçoña. Aristotiles en el tercero de las politicas pone tres maneras de gouernacion: y dexado las dos q̄ llama a la vna Aristo. gracia q̄ndo gouierñā en el pueblo pocos y los mejores. E la politica q̄ llama a la gouernaciō hecha por todos los del pueblo porq̄ estas dos no hazen al caso presente. E hablando en la tercera manera de gouernaciō fecha por vno solo: a la q̄ llaman monarchia: desta tal dize q̄ q̄ndo vno gouierña el rey no procurando con diligēcia el bien comun antes q̄ el suyo particular: este tal se llama rey: y si pospone el bien de la republica por su bien particular llama se tirano. E segū parece en todas las q̄ras de la republica dichas en estas siete coplas passadas: verdad es q̄ acusa al rey de holgazan en la gouernaciō del pueblo y negligēte de la execucion de la justicia. Y cierto es q̄ del poco cuydado del principe en lo q̄ toca a la gouernacion de su reyno procedē tiranias. Y de su negligēcia en la justicia procede injusticias: pero no vemos q̄ acusa su p̄sona de tirano ni de cruel. Al si q̄ esta copla q̄ere dezir q̄ como quiere que su gouernador es rey natural y vngido: no cura de lo q̄ se requiere a la buena gouernaciō del pueblo segun q̄ buen rey deue hazer: y avnq̄ vee los hōbres cruminosos fazer fuerças y oye los gemidos de los agraniados: ni tiene cuydado de vsar de su oficio: ni deya de tomar sus plazerres.

ii.

Apacienta el holgazan
las ouejas por do quieren

comen yerua con que mueren
 mas cuydado no le dan
 no ví tal desque hombre so
 2 a vn mas te digo yo
 arn que eres enuifado
 que no atines del ganado
 cuyo es o cuyo no.

Reprehende el pueblo a su pastor por q̄ dexa a pacentar sus ouejas por do quierẽ. Cõuiene saber q̄ cõsiẽte a sus subditos aq̄rir bienes por todas las formas q̄ les plaze: ora vengã de buena: ora d̄ mala parte sin los castigar ni refrenar: dõ de se sigue que la cobdicia se arrayga de tal manera q̄ comẽ yerua con q̄ mueren: conuiene saber adquieren bienes de iniq̄dad con q̄ mueren las animas: y esto dize q̄ procede d̄ ser holgazan: deste vicio o otro le reprehẽde en otras partes: do auemos declarado quãto esta dignidad real es obligada a trabajar por la buena gouernacion de sus subditos. Que no atines del ganado. Cierto es q̄ en tiempo de diuision en qualq̄er reyno o prouincia la corrupciõ se estien de tãto en todas las cosas q̄ llega fasta lo diuino: por ninguno dexa de seguir lo q̄ le plaze. Lee se en las historias romanas q̄ en el tiẽpo de la diuisiõ de roma. lo diuino 2 humano todo estaua mezclado 2 turbado d̄ tal manera que no se conocia la diferencia de lo profano a lo diuino: do procedia desorden en el pueblo: 2 reynaua tan gran confusion q̄ todo pereciera si mucho durara. Assi que esta copla quiere dezir q̄ este su gouernador cõsiẽte a los hombres ganar bienes de mala parte con que pierden las animas. Dize assi mismo que tal desorden ay en el reyno q̄ lo diuino 2 lo humano todo esta rebuelto.

Modozrado con el sueño
 no lo cura de almagrar
 porque no entiendo dar
 cuenta dello a ningun dueño
 quanto yo no amoldaria
 lo de christoual meria
 ni del otro tartamudo
 ni del meco mozo agudo
 todo va por yna ría.

Algunos acostūbrā en los pueblos dar cargo a vn pastor que guarde ouejas ⁊ cada vno señala las suyas cō almagra de su señal q̄ tiene conosciada ⁊ a este señalar llamā los pastores amoldar. Quiere agora a qui dezir q̄ tanta turbacion ay en el hato. Conuiene saber en el pueblo q̄ no se conosciarā las ouejas de xp̄onal mexia. Estos son los xp̄ianos de xp̄o mexia n̄o redēptor: ni menos se conosciarā las dl otro. Tartamudo. Esto dize por los judios q̄ tienen la ley de moysen q̄ era tartamudo segun parece en l. iiii. capitulo dl exodo: ni menos se conocerā los dl meco moro agudo. Esto dize por los moros que siguē la ley de mahomad q̄ era agudo ⁊ de la casa de meca. Y esta confusion dize q̄ prouiene dl sueño del pastor: ⁊ por q̄ toca aqui en la poca diferencia q̄ auia de los vnos a los otros: no plega a dios q̄ se entienda auer tal mistura q̄ todos anduuiessen rebueltos ⁊ no se conosciessen en la creencia de n̄ra sc̄ta se catolica q̄ les eran xp̄ianos: ni q̄ les judios o moros. Pero por q̄ segū las cōstituciones del reyno: los judios ⁊ moros denē traer abitos ⁊ señales pafer conosci los: por q̄ ay a diferencia dellos a los xp̄ianos. Dize agora q̄ toda buena cōstitucion estaua enferma: ⁊ esta assi mismo d̄ manera que no se conosciarā la diferencia q̄ en la v estidura ⁊ habito deue auer ētre los vnos ⁊ los otros. Assi q̄ esta copla quiere dezir q̄ en los habitos que deue traer los judios ⁊ moros señalados ⁊ apartados de los xp̄ianos no auia la diferencia que deue auer ⁊ que todos traen vn habito.

xj.

Esta la perra justilla
que viste tan denodada
muerta flaca trasijada
juro a diez q̄ auras mansilla
con su fuerça ⁊ coraçon
cometie al brauo leon
⁊ mataua el lobo viejo
ora vn triste de vn conejo
te la mete en vn rincon.



Dichos los defectos del pastor psigue agora la republica recontando otros daños q̄ padesce por defecto de las q̄tro virtudes cardinales q̄ son. Justicia. Fortaleza. Prudēcia. Esperancia. Figura das por q̄tro perras q̄ guardan el ganado. E por cierto biē se puede dezir q̄ guardā el ganado: por q̄ sin ellas ninguno en esta vida puede biuir. E primera-mente dize de justilla: q̄ es la justicia. Ala q̄l si bien miramos todas las

otras virtudes se pueden referir: porq̄ si vsamos de la virtud d fortales
 za no dexado a nro señor: éla batalla justa cosa hazcemos: si refrenamos
 la luxuria: q̄ es de la virtud de temperaçao: si vsamos de la virtud de mã
 fedumbrie: de manera q̄ la yza no nos fuerce a fazer dezir yerro: tambie
 vsamos d justicia. Y en cõclusiõ en q̄lq̄er cosa q̄ los hõbres contratan r̄
 vsan quier è si: quier fuera d si: si en ellas ay defeto o demasia: luego ha
 ze desigualdad: r̄ si son desiguales de necessario serã injustas. E si son y
 gualmẽte r̄ cõ buena propozicion fechas: podemos dzir ser justas. E as
 si seran todas referidas ala virtud de la justicia: do podemos fundar q̄
 el hombre recto r̄ justo goza de todas las otras virtudes: quando en
 esta es abituado: r̄ por el cõtrario si desta carece diremos q̄ d todas las
 otras es prinado. Lo qual se muestra por la difinicion que el filosofo en
 el quinto de las eticas haze desta virtud: do dize q̄ la justicia es vn abis
 to o virtud: legũ el q̄l nos plazẽ todas las cosas buenas r̄ las obramos
 segun nra posibilidad: de la q̄l haze dos partes. Una es aq̄lla q̄ nos di
 ze la razon r̄ nos muestra la ygualdad: avnque no sea ordenado porley
 Assi como matar hombre o hazer fuerça: porque esto tal sin que nos lo
 mande la ley nos parece cosa injusta r̄ desigual. Otra es legal conuie
 ne saber la q̄ nos mãda la ley q̄ se ordena en la tierra do biuimos segun
 la qualidad de la prouincia lo requiere: y estas dos maneras de justicia
 conuiene saber ygual y legal en muchas cosas se conforman: pero la ju
 sticia legal antes que sea fecha la ley: no se puede dezir injusto el que la
 quebranta. Mas la otra parte que se llama moral en todo tiempo que
 qualquiera la quebrãte sera llamado injusto: r̄ assi mismo diuide la ju
 sticia en otras dos partes: conuiene saber: justicia distributua. q̄ se en
 tiende en el dar y repartir officios r̄ dignidades r̄ doncs segun r̄ como
 a quie: r̄ porque: r̄ quando se deue d fazer. Otra se llama conmutatiua
 que se entiende haziendo ygualdad en las contrataciones de los hom
 bres: para que ninguno tome mas: ni resciba menos d lo que deue: esto
 r̄ las otras virtudes que contienen en si la justicia: porque se sostienen
 los pueblos flozescen donde ella reyna: todo dize aqui el reũlgo que
 esta peruertido: r̄ dañado de tal manera que quien lo viesse auria mans
 zilla. Que viste tan denodada: ciertamente los ministros de la justicia
 deuen ser varones que tengan denuedo: r̄ osadia para la executar enel
 brauo leon que compara al grande: tambien como enel pequeño: porq̄
 a todos ha de ser ygual: r̄ no ha de tener acepcion de personas: r̄ mata
 ua el lobo viejo. Dize lo por la cobdicia que es loba muy vieja r̄ anti
 guamente vsada enel mundo. E por cierto como la cobdicia es rayz de
 todos los males. Mucho haze la justicia quando esta tan fuerte que d
 su miedo esta loba cobdiciosa se mata o alomenos se templa. De tal ma

nera q̄ no se sigan della los males que suelen acaecer quãdo no tiene al
gũ freno q̄ le pōgan el miedo del p̄ncipe zelador dela justicia. **L**ecemos
en vna epistola de sant augustin: q̄ preguntando vn sabio de atenas lla-
mado aristraton por el senador dela cibdad que cosas eran necessarias
para q̄ la republica floresciesse ⁊ durasse. Respondio justicia. Dixerō le
q̄ otra cosa: respondio justicia. Apremiado q̄ dixesse que era mas neces-
sario respondio justicia. **E** por cierto dixo bien porq̄ segun auemos di-
cho: todas las otras virtudes se requieren a esta. **E**n conclusiō el reuul-
go se quepa aqui: diziēdo q̄ estaua tan cayda q̄ vn conejo que es an̄im
flaco ⁊ huero la corria ⁊ la tenia sozuzgada: ⁊ por no ser fastidioso cō
la prolixidad cerca desta virtud dela justicia: pareceria q̄ el conocimie-
to dlas cosas ⁊ la obra dellas haze al hōbre justo pero assi como cōmie-
ne q̄ enel conocimiento acertemos assi es necessario q̄ enla obra nō erre-
mos. **A**ssi que esta copla quiere dezir que la justicia esta flaca ⁊ deffano-
recida ⁊ no estaua en hombres de coraçō que tuuiesen osadia para la
executar assi enlos mayores como enlos menores.

xi.

Azerilla que sufrió
siete lobos denodados
⁊ ninguno le mordio
todos fueron mordiscados
rape el diablo el saber
que ella ha de defender
las rodillas tiene flojas
contra las ouejas coras
muestra todo su poder.

Despues que ha dicho dela virtud dela justicia: dize agora dela for-
taleza q̄ llama aq̄ azerilla por la semejança dela zero que es metal fuer-
te. **Y** cerca desta virtud moral es de notar que aquel se dize fuerte que
puede sufrir las tentaciones carnales ⁊ quedar libre dellas quãdo es
tentado. **E** por esto dize aqui que sufrió esta virtud siete lobos denoda-
dos conuiene saber que supo sufrir las tētaciones de los siete pecados
mortales ⁊ que no lo vencieron sus tentaciones: mas que fueron della
mordiscados: conuiene saber que los pudo sacudir de si ⁊ quedar libre
dellos: ⁊ por este tal combate de tentaciones dize sant Pablo a los ro-
manos que la virtud es perfecta enla enfermedad. **Q**uepa se agora el

reunigo por que esta viciud de fortaleza es venida en tanta flaqueza q̄ ni puede ni se sabe defender de las tentaciones q̄ son de la carne ni en la carne. De la carne como son luxuria ⁊ cobdicia. ⁊c. En la carne como es enfermedad del cuerpo. ⁊c. E dize que tiene las rodillas flojas por que todo va a tierra quando aquellas no estan firmes. E dize lo a exemplo de job a quien sus amigos increparon. Diciendo le que sabia esforçar a los flacos q̄ndo estava sano. E agora que era tentado de enfermedades tenia las rodillas flojas: de tal manera que ni sabia ni tenia fuerza pa sofrir la tētacion. El filosofo en el tercero de las eticas cerca desta virtud de fortaleza dize que los hombres temen la mala fama: la q̄l deue temer el bueno ⁊ virtuoso por que el que no la teme es desuertugado. Las otras cosas que no vienē por culpa del hombre: assi como pobreza o enfermedad muerte o enemistad. Dize que el varon fuerte no las deue temer. Dize assi mismo que algunos son temerosos de la muerte en las batallas pero que son osados en el repartir sus riquezas. E tã bien veemos el contrario por que algunos hombres ay osados para se poner a los peligros de las armas ⁊ son tã estrechos en la liberalidad q̄ ay para lo que cumple a sus personas no tienen animo de gastar. ⁊ por estos tales dize tulio en el segundo de los officios. No es por cierto de consentir que a aquel que no es vencido o miedo sea vécido de cobdicia. E aquel que sabe sofrir muchos trabajos sea vencido de vn pequeño deleyte carnal: assi q̄ fuerte se dira el q̄ sabe sofrir la tentacion de q̄l quiera manera que venga. Dize assi mesmo aristotiles. Que los temerosos en las tentaciones desesperan ⁊ los fuertes proueen. E dize que muchas vezes los medrosos por parecer fuertes son soberuios. Pero q̄ venidos al efeto se manifiesta su condicion natural. Los fuertes antes de los peligros son quietos ⁊ seguros: ⁊ ellos peligros son diligentes ⁊ sostienē virilmēte los infortunios. ⁊ pone cinco maneras o fortaleza. La primera dize q̄ procede de verguença como la de hector q̄ dezia que dirá de mi si huýo. La segunda es de aquellos q̄ tienen firme e los peligros por la premia q̄ les haze el capitan. La tercera es de los caballeros que son vsados en la guerra ⁊ por el mucho exercicio de las armas parecen fuertes. La quarta manera de fortaleza es la q̄ prouiene de la ira. La quinta es de aquellos q̄ por las muchas victorias q̄ han auido teniendo esperança de ser vencedores parecen fuertes e los peligros. Pero dize que todas estas maneras de fortaleza no se pueden dezir verdadera fortaleza. Los que verdaderamēte se pueden llamar fuertes dize que son aquellos que piēsan quã arduas ⁊ de que calidad son las cosas que acometen o los peligros que esperan ⁊ por sola vritud lo sostienen con fortaleza ⁊ esperan que la muerte que ouieren serã

digna de honrra. **C**ontra las ouejas coxas muestra todo su poder: ha-
zer injuria o fuerça a las ouejas coxas conuiene saber a los hōbres fla-
cos y sin amparo: no se puede dezir fuerça ni ayn fortaleza: antes la di-
remos inhumanidad y crueldad. Fuerte y noble se puede dōzir no por
cierto el que haze: mas el que defiende la injuria. Assi que esta copla qe
re dezir que la virtud dela fortaleza ni tiene fuerça para resistir las ten-
taciones: ni para defender las fuerças y que muestra todo su poder cō-
tra los flacos.

riij.

CLa otra perra ventora
que de lepos barruntaua
y por el rastro sacaua
qualquier bestia robadora
y las veredas sabia
donde el lobo acudia
y ayn las cueuas raposeras
esta echada allí en las eras
doliente de modorra.

CAqui haze mencion dela prudēcia que es vna delas quatro virtudes
cardinales: y llama la perra v̄toza: porque assi como ay perros q̄ de su
natura huelen y siētē la caça de lepos: assi el oficio desta virtud es sentir
y conoscer las cosas q̄ pueden acaescer para escusar los inconuniētes
y proueer las cosas y casos q̄ acaescen en la vida para bien y seguramē-
te biuir y para mejor declaraciō de todas estas quatro virtudes cardī-
nales. Es de saber que toda virtud moral segun el filosofo: es vna co-
stumbre assentada ya en el hōbre por muchos actos q̄ della fizo los q̄-
les eligio su apetito. E quando la razon es verdadera y el apetito recto:
la eleccion q̄ el hōbre hiziere delas cosas q̄ se le representan d̄ necesario
sera virtuosa. E quando el apetito esta dañado: la razō y la costumbre
se puerten. Y esto es quāto al entēdimiēto platico: cuyo biē es saber la
verdad y aplicar la al apetito recto. Tornando agora a esta virtud d̄ la
prudencia. El filosofo dize q̄ es vna electiō hecha cō recta razon delas
cosas agibles: segun lo q̄l: prudētes seran dichos aquellos que cōsejā a
si y a los otros d̄ las cosas buenas: referidas al bien biuir. Y esta vtud
dela prudencia tiene tres partes. La primera entēdimiēto que dispo-
ne y ordena las cosas presentes auendo respecto a las cosas passadas.
La segunda es saber refrenar la lengua y ser modesto en sus palabras.

E desta dize salomon en sus prouerbios. Que aq̄l es prudēte que sabe
 tēplar su boca. La tercera es saber huyr del mal y escoger el biē. Qual
 quier bestia robadora. Dicho es arriba q̄ el officio dela prudēcia es co-
 nocer los incōuenientes q̄ son figurados aca por bestias robadoras. Y
 las veredas sabia. Ciertamēte la prudēcia muchas veredas y caminos
 ha de saber para yz camino derecho y no topa con el lobo q̄ es el peca-
 do q̄ tiente todas las oras el anima. Esta echada: aqui concluye q̄ esta
 prudēcia esta echada y doliente de modozria. Esta dolēcia delamodor
 ria assiēta en la cabeza y haze tā grā turbaciō al apassionado della q̄ en
 tanto que le durare no puede discernir ni dar juzyio cierto delo q̄ le cū-
 ple. E por esso dize aca q̄ esta virtud estaua tan doliente en aq̄ tiempo q̄
 no vsaua de su officio. Assi que esta copla quiere dezir que la virtud dela
 prudēcia: cuyo officio es conocer los incōueniētes y engaños: y dispo-
 ner rectamente las cosas que ocurren en la vida esta tan mal dispuesta
 que ha perdido el verdadero conocimiento delas cosas.

xiij.

Tempera quita pesares
que corre muy concertado
reberto por los vjares
del comer desordenado
ya no muerde ni escarmienta
ala gran loba hambrienta
y aui los zorros y los ossos
cerca della dan mil cossos
pero no porque lo sienta.

Esta es la virtud dela tēperança que si bien se mira sruue a las otras
 tres virtudes ya dichas: lo qual se muestra claro. Porque si la iusticia
 no es tēplada luego es rigurosa y se puede llamar seueridad que es cer-
 ca de crueldad. E si la fortaleza no se tēpla: luego se llama temeridad y
 locura. La prudēcia menos sera virtud sin ella: porq̄ el hōbre destēpla-
 do no puede ser prudēte. Assi q̄ esta virtud es necessaria mezclar se con
 todas las otras para q̄ seā perfectas. Llaman la aqui tempera quita pesa-
 res y no sin causa. Porq̄ todo hombre templado en sus actos suple los
 defectos y escusa los excessos q̄ turbā la persona. Y en esta manera qui-
 ta los pesares y engendra placeres al que la tiene. Aristotiles dize q̄ la
 tēplança conserua la ygualdad dela razō cerca dela delectaciō o triste-
 za. Y esta virtud tiene tres partes. Continencia. Abstinēcia. Modestia.

La continēcia es virtud q̄ haze al hōbre refrenar y medir sus apētitos cō la razón: y si la cobdicia q̄ se toma aq̄ por loba hābiēta le pūgicre pa acabar cosas allende dlo q̄ su persona y abilidad req̄ere que la sepa refrenar. Abstinēcia tiene tres partes. La vna es abstenerse d̄ no tomar vna: o si la tomare no hazer ni dezir cosa empecible. La otra es abstener se en el mātēnimēto d̄ masiado y en la luxuria q̄ daña el cuerpo y altera la cōplisō y cria enfermedades q̄ traen ala muerte. La otra es modestia q̄ es vna virtud q̄ haze al hombre auer auctoridad. E dize q̄ esta virtud de tēperança esta perdida q̄ rebēto del comer demasiado: cōuie ne saber que en todos los actos de su oficio fue excessiua y demasiada: y de tal manera que no sentia los coscos delos zorros ni delos ossos. Aristotiles dize que ay algūos que son incōtinentes. Otros ay q̄ son de stemplados: el incontinente es aq̄l q̄ vee y conoce el exceso que haze. Pero tiene tā flaca la resistencia q̄ no se puede contener delo hazer. El intēperado es aq̄l que por la gran cōtinuaciō delos vicios tiene ya corupto el conocimēto verdadero delas dañosas cosas de tal manera q̄ la virtud dela temperācia no tiene vigor enl para las conocer ni resistir y este tal porq̄ participa con bestia: dize aqui que estas dos bestias osso y zorro dan coscos cerca del. Conuie saber que participa conellas y que no lo siente. Assi que esta copla quiere dezir q̄ la virtud dela temperancia que es auenidoria d̄ la razon conel apētito esta corrompida y dañada: d̄ tal manera que haze bestiales a los hombres que carecē della.

Cerca delo que toca a estas quatro virtudes cardinales alegado auemos breuemēte algo delo que el filosofo y otros algunos escriuierō Pero no todo lo q̄ se puede alegar. Una cosa se deue por cierto creer q̄ qualquier q̄ no las guarda no puede ser guardado. E assi como el principe: o el gouernador dela cibdad māda pregonar que todos guarden su estatuto y ordenamiento so cierta pena a fin que su tierra sea biē gouernada. Assi bien la prouidencia diuina para sostener el mūdo que sea biē gouernado pregona y manda q̄ todos guarden estas quatro cōstituciones q̄ son estas q̄tro virtudes. E la pena q̄ pone al que no las guarda: por esperiēcia vemos cada ora como ay naca cñta vida se excuta enel transgessor dellas por que si es injusto y flaco luego cae: y si es imprudēte y destēplado luego se pierde. E no crea ningū rey ni principe que el poderio delas huestes ni la multitud delos thesoros ni menos la fortaleza d̄ sus castillos y tierras le puede conseruar su imperio sino tiene estas. iiii. perras o pilares q̄ lo sostienē guardan y acreciētan Salustio en la cōjuracion d̄ lucio catilina alega q̄ en la proposiciō q̄ catō fizo a los cōsules y senadores de roma les dixō: mo q̄ rayo pensar q̄ nosotros mayores cō armas fizierō de pequeña grāde nra republica: porq̄

si ello assi fuesse mucho mas fermosa seria la nra pues tenemos mas cib-
 dadanos: mas compañia: mas armas: ⁊ mas cauallos q̄ ellos tuvieron.
 Pero tenia ellos otras cosas q̄ los fizieron grandes las q̄ les nosotros
 no tenemos: cōviene saber ē casa industria: fuera justo imperio ⁊ el anis-
 mo para cōsejar libre: no sujeto a pecado ni a desseo malo. E quiē biē
 mirare estas tres cosas q̄ amonesta catō vera que todas las q̄tro virtu-
 des dichas se entenderan enellas mediāte las quales roma crecçio. En
 lugar destas dize el tenemos el arca d̄ la republica pobre: la d̄ cada vno
 rica: loamos las riquezas: procuramos ociosidad ⁊ no discernemos los
 buenos de los malos: porque todo el galardō de la virtud posee la am-
 bicion ⁊ entendimiento cada vno en su bien particular: ⁊ dexado sin gu-
 arda el procomun qualquiera se entra en el ⁊ lo destruye segun q̄ se que-
 ra aqui la republica que estaua todo perdido en aquella sazón.

rr.

¶ Tienen los lobos hinchados
 ⁊ las bocas relamiendo
 los lomos traen ardiendo
 los ojos encarnicados
 los pechos tienen sumidos
 los vjares regordijos
 que no se pueden mouer
 mas quando oyen los balidos
 ligero saben correr.

¶ Cosa cierta es quando no ay perros en el hato que luego acudē los
 lobos. E quando estas quatro virtudes no reynan en el pueblo: luego
 entran en el los tiranos los quales dize aqui la republica que vienen a
 acompañados de todos los siete pecados mortales contenidos en esta
 copla: ⁊ figurados en esta manera. Tienen hinchados. Cōviene saber d̄
 pecado d̄ la soberuia: ⁊ las bocas relamiendo: dize por la gula. Los lo-
 mos traen ardiendo. Entiēdese por la luxuria. Los ojos encarnicados d̄
 zen por la ira. Los pechos traen sumidos: entiēdese por la embidia.
 Los vjares regordidos que no se pueden mouer: dize por la accidia.
 Mas quando oyen los balidos ligero saben correr. Esto se entiēde
 por la falsa cobdicia. Allende desto es de saber q̄ la soberuia trae en su
 compañia: desobediencia: contienda: vanagloria: pertinacia: discordia:
 presumpcion. El segundo pecado que pone es de gula: la qual es a com-
 pañada de destemplanamiento de la lengua: de torpeza del entendimiento

de embriaguez. La luxuria es acõ pañada de ceguedad del entendimiento: de incõstacia ⁊ poca firmeza: de enfuziamiento ⁊ vileza ⁊ de pena ⁊ arrepetimieto. La ira es acõ pañada de cõtienda: de onestidad: indignaciõ: menosprecio: blasfemia omicidio. La ebidia viene acõ pañada de odio: tristeza: aflicciõ: ⁊ murmuraciõ. La acidia trae cõsigo: malicia: desespacion: flaqza de coraçõ torpedad: temor. Auaricia trae cõsigo: hurto rapina: vsura: simonia: mêtira perjuro: ⁊ engaño. Todos estos siete pecados mortales dize aql q̄ reynauá ñ los lobos acõ pañados cada vno delas cõpañeras q̄ auemos dicho. Todo buẽ juyzio deue conocer que obra hara esta tal cõpañã dõde quier q̄ reynare ⁊ reyna: sin duda en la tierra do el p̄ncipe dexado el cuydado dela gouernaciõ general entien de solamete ñ sus plazeress ⁊ deleyte: dize por la cobdicia que q̄ndo los lobos oyẽ los balidos ligero sabẽ correr. Cierro es q̄ el lobo es vn animal q̄ se pone ñ assechãças: ⁊ q̄ndo oye el balido ñ las ouejas presto es conellas a se ceuar. E no solamente se ceua en vna: mas muere de tres: o q̄tro ⁊ destruye toda la manada. Assi bien los cobdiciosos ⁊ auarietos q̄ figura aqui por lobos: q̄ndo auilla ⁊ oyẽ la diuision o discordia en las tierras: luego corre a ella: no para escusar: ni pa la criar ⁊ tostener: mas para fin de ceuar en ella su codicia. Assi que esta copla dize q̄ los tiranos q̄ compara a los lobos: han lugar de fazer mal en los pueblos: ⁊ vienẽ acompaãados de todos los siete pecados mortales.

xvi.

Abren las bocas rautando
 dela sangre que han beuido
 los colmillos regañando
 como sino ouiesse comido
 porque lo que queda en el hato
 cada ora en gran rebato
 nos pone con sus bramidos
 desque hartos; mas transidos
 los veo quando no cato.

Estos tiranos q̄ auemos dicho: dize que tienẽ las bocas abiertas rauando dela sangre q̄ beuierõ: ⁊ por cierto bien se puede dezir ñ la sãgre Quãdo del sudor ⁊ trabajos de los populares allegan riqzas. Los colmillos regañando cõ rauia de alcãçar: ⁊ cierto es q̄ la cobdicia es tã insaciabile q̄ ni cõ mucho se harta: ni cõ poco se cõtenta: ⁊ por grã abudãcia q̄ tãga siẽpre le q̄da algo q̄ cobdiciar: ⁊ pa henchir este su ñsseo: no es

183

menos ponen: gran rebato y turbaciones é los pueblos. Y cerca de la gran hambre ó la codicia y de como es raíz de todos los males: mucho está scripto y toda hora vemos los daños que trae la insaciabilidad de los bienes tēporales: los quales en la verdad no son mas q̄ para sostener la vida. Toda la demasia da trabajos al q̄ sobra: y pena al q̄ mengua: porque no puede gozar ó lo suyo el q̄ pena por lo ageno. Lee se é la sacra escritura q̄ dios proueyó al pueblo de israel en el desierto cō māna cogida del rocío ó el c̄ clo: y mando que cada vno cogesse della lo que le bastasse para su mantenimiento ó solo vn día. Todo lo que mas se cogia se podria y dañaua. Tres cosas a mi ver se puedē aq̄ notar pa enxēplo de nra vida. La primera que la diuina prouidencia tiene especial cuydado de proueer a todos: pues embia del cielo mantenimiento comun. La segunda nos amonesta que trabajemos deuidamente en esta vida para la sostener. Pues dize q̄ nos leuantemos y tomemos trabajo en coger aq̄lla māna: porque no piēse ningūno que le han de llover en casa los bienes estando ocioso: necesario es que se leuante y trabaje a lo buscar a lo menos por escusar la ociosidad madre ó muchos males. La tercera dize q̄ se podreia y dañaua si mas se cogia de lo q̄ basta ua para mantenimiento de aq̄l día. Conforma se con esto la oracion que hazemos del pater noster. En la qual no pedimos a dios q̄ nos de mantenimiento para vno ni para diez años. Mas pedimos le que el pan de cada día nos lo de oy. Porque el quiere que pues cada día nos da vida y mantenimiento: cada día alcemos los ojos a el: y t̄bien no pedimos mas de para oy: porque no somos ciertos ó la vida de mañana. E quien bien considera esto y los trabajos y peligros que padesce el que coge mas bienes temporales de los que le bastan para la vida: que es cōparada a vn día: querria saber como no vez que aquella demasia proceda estando guardada sin prouecho de ninguno: y el que la guarda peca y ayvn podrece en la guardar y da pena a los menguados de aquello que el tiene sobrado y a quien d̄uia ser comunicado. De la sal assi mismo vemos que tomado lo necesario es tanto sabrosa y prouechosa: quanto desabrada y dañosa la que mas ó lo que conuiene se toma. Ni por esto pensamos contradexir los grandes estados: ni los grados y diferencias que deue auer entre los hōbres: segun la condicion de cada vno: porque ayvn en el cielo dize el euangelio que ay grados y muchas mansiones: quanto mas lo deue auer en la tierra: ni menos dezimos que se desechen la abundancia de los bienes auidos ó buena parte: porque segun dize Aristotiles en el primero de las ethicas. Sin ellos ninguna cosa clara y virtuosa se puede hazer. Pero deue ser mucho reprehēder la auaricia de aq̄llos q̄ los dexan de comunicar donde y quando y como

deuen sin ningun fin ni provecho suyo: ni de otro: porq̄ estos tales bienes son los que podrecen. Y algunos que por y gualar con los mayores: o porq̄ no se les y gualen los menores: trabajā por adquirir bienes allende dello que hā necessario. Y esta por cierto es vna sollicitud vana: y el que la tiene se da a si mismo tanta pena q̄ ningūo gela puede dar mayor espectralmente si toca de ambicion pcura de traer seq̄lla de gēte y tener seruidores demasados de los q̄ para su pueymiento ha menester. Aquel menedemo terenciano veyendo se seruido de mucha familia increpādo a si mismo dezia. Tātos hā de estar sollicitos pa puer la necesidad de vno solo: Tātos gastos tēgo yo solo de hazer: como quien diz: indiscretamente lo hago. E sin duda no es bien considerado tener demasados seruidores: porq̄ el cuydado dello que se req̄ere para su pueymieto haze crecer la cobdicia z pone en trabajos desta vida y ē perdicō dela otra. Y cerca dela doctrina q̄ se req̄ere para refrenar la cobdicia de bienes demasados: muchos escriuieron y cada dia veemos grādes predicadores y reprehēsores della. Pero tābien los doctrinadores como los doctrinados veemos muchas vzes incurrir en este vicio q̄ reprehēde porq̄ la cobdicia no tiene cerraderos ni suelo: y fallamos muy pocos hō bres q̄ gelos pongā tāto fuertes q̄ no les q̄de algo por cobdiciar. Pero el q̄ mejor: la pudiere templar sin dubda podra mejor biuir. Todo hōbre q̄ fuere verdadero z diligēte puede ser seguro q̄ no le fallezca lo necessario pa la vida: la q̄ antes nos falta pa comer el manteynimiento: q̄ falte el mātēnimiento para sostener la vida. Dios me rige dezia dauid en el psalmo z ninguna cosa me fallecera. E no es duda que si miramos a dios el nos regira z si nos rige: no nos fallecera lo q̄ viuieremos menester. Assi q̄ esta copla dize q̄ estos tiranos z todos los hōbres muy cobdiciosos no se hartan por mucha abūdancia q̄ tēgan y q̄ su desordenada cobdicia acarrea grandes daños en los pueblos.

rvij.

¶ No vees necio las cabañas
 z los cerros z los valles
 los collados z las calles
 arderse con las montañas
 no vees quan desbaratado
 esta todo lo sembrado
 las ouejas esparzidas
 las mestas todas perdidas
 que no saben dar recando.

Despues que la republica ha respōdido los males que por defecto del gouernador le vienen dize agora. **N**o vees necio: como quien dize. **T**an indiscreto eres que no vees: que quando carescemos de buena y deuida gouernacion todo arde y se consume: cōuiene saber. **L**as cabañas y los cerros: que entiende por lo poblado y despoblado. **N**o vees quan desbaratado esta todo lo sembrado: esto dize porq̄ el biē que hō bre siembra en reyno diuiso y desordenado: ni nasce: ni da fructo: porq̄ el tiempo lo desbarata y no da lugar que la justicia haga su officio. **L**as ouejas esparzidas. **C**onuiene saber las gentes que tienē derramadas y diuersas opiniones. **L**as mestas todas perdidas. **L**os ayuntamientos que hazen los pastores se llaman mestas: donde han sus consejos y hazen sus ordenanças y dā proueymientos para gouernaciō de sus ganados. **E**stas mestas: conuiene saber el consejo real y las congregaciones y ayuntamientos que se hazen por los regidores y justicias en las cibdades. **T**odo dize aqui el reuulgo que esta perdido: y que no saben dar recaudo: como quien dize: no saben dar consejo. **C**iertamente se vee por esperiēcia que en tiempo de diuision todo buen consejo fallece en aquellos que lo deuen tener: pues no lo tuvieron para escusar. **A**si que esta copla quiere dezir que por falta dela gouernacion del rey y la osadia de los tiranos y cobdiciosos: todo esto esta perdido: ni en el consejo real: ni menos en ayuntamientos de los pueblos saber dar remedio en los males.

rviiij.

Alla por essas quebradas
 veras balando corderos
 por aca muertos carneros
 ouejas abarrancadas
 los panes todos comidos
 y los vedados pacidos
 y avn las huertas dela villa
 tal estrago en esperilla
 nunca vieron los nascidos.

Enesta copla concluye el reuulgo su respuesta y dize los males que todos en general sufren. **B**alado los corderos. **C**onuiene saber gimiendo los innocētes y hōbres sin culpa: y generalmēte todos los estados del reyno y ciertamēte muchas vezes p̄mite dios q̄ se haga puniciones

generales en las tierras: tambien en los buenos como èlos malos por diuersos respectos. Conuiene a saber a los malos porque son malos y a los buenos: ayunque son buenos: porque consienten los malos y pudiendo los castigar o procurar que sean castigados dexa creer sus pecados y maldades: dello por negligècia: dello por poca osadia: dello por ganar: o por no poder: o por querer cõplazer: o no desplacer a los malos ni les mostrar enemistad: o por otros respectos a genos de aq̃llo que hõbre bueno y recto es obligado de fazer: y estos tales como quiera q̃ no son participes cõ los malos en los males: pero son participes con ellos en padecer las puniciones generales q̃ dios embia èlas tierras. Los panes todos comidos: dize los panes: porq̃ la fuerça q̃ se entiende por el pã estaua ya comida y no auia ningũa para resistir el mal. Los veda dos dize por las cosas sagradas q̃ assi mismo estã nascidas: conuiene saber q̃ rescebian violencia. Las huertas òla villa: assi como las huertas bien guardadas y proueydas abundan en fruto: assi las cibdades y villas do se guardan sus priuilegios y buenos vsos florecen è buena gouernaciõ: y porque todo estaua corrompido: dize q̃ tambien las huertas òla villa: cõuiene saber los priuilegios y buenos vsos delos pueblos. Tal estrago en esperilla. Agora da fin a sus quejas mostrando gran dolor de su perdicion. E dize que tal estrago nõca vieron los nacidos en esperilla. Que quiere dezir en españa: a significacion de vna estrella que los griegos llaman esperia: quando nauegan en España. Quien quisiere ver estos estragos de que la republica se queja: lea la corona del tiempo de aquella diuision: y alli los vera por estenso. Assi que en esta copla quiere dezir como todos los estados assi eclesiasticos como seculares reclaman delos daños q̃ reciben y que toda la fuerça õ biẽ hazer esta perdida y los priuilegios y buenos vsos òlas cibdades y villas estan quebrantados y peruertidos. E sobre todo cõcluye que tal estrago nunca vieron los nacidos en España.

C Replicato del profeta.
xix.

C Alá he reuulgo hermano
por los tus pecados penas
sino hazes obras buenas
otro mal tienes de mano
mas si tu enforado fueses
ardiente tierra pacieses
y verdura todo el año

201

no podrías auer daño
en ganado ni en mieses.

El profeta oydas las quejas del reynlgo. Replica agora ⁊ dize le q̄ por sus pecados pena. Job a los. xxxiiij. capitulos dize que Dios haze reynar el hombre ꝑcocrta por los pecados del pueblo: ⁊ fundãdo su replicato sobre esta auctoridad: la culpa q̄ el pueblo impone al rey: torna el profeta a imponer al pueblo: diziendole q̄ sus pecados acarrear tener gouernador defetuoso: ⁊ avn le dize mas q̄ si no haze obras buenas q̄ terna peores males: ⁊ aqui se notan dos cosas: la vna es la culpa imputada al pueblo: otra es vna amenaza ⁊ amonestaciõ q̄ haze el profeta al pueblo. E q̄nto ala primera: cierto es q̄ dãdo q̄ el rey tēga algun defeto: o negligēcia. Si los principales del reyno como leales a su rey ⁊ amigos d̄ su tierra los encubriessen cõ lealtad: ⁊ los supliessen cõ prudēcia. Mas si su rey auria diffamia: ni su tierra trabajos: pero acacēse q̄ aq̄s llos cuyo cargo principal es consejar al rey ⁊ tirar de los excessos: ⁊ supliir sus defectos. Estos mismos gelos crían ⁊ fauorecen algunos por complazer a fin de auer mercedes. Otros pēsando mudar sus estados a mayores cosas delas q̄ tienē. Turbã los reynos ⁊ los ponē ē guerras ⁊ escãdalos: publicãdo los defectos del principe afeando su persona a fin de se acrecētãr en reyno turbado. E con estos semejãtes cõsejeros ⁊ gouernadores se crían las dissensiones do procedē las destruyciones ē los reynos. Cõtrario mucho delo q̄ los buenos catolicos ⁊ hombres leales deuē hazer. Y delo q̄ los adelãtados del rey Masino avnq̄ barbaros hizierõ en su reyno: los q̄les como conosciessen el defeto d̄ su rey le pusierõ en tal guarda q̄ ninguno de su señorio lo sintiēse. E los mãdãmiētos ⁊ gouernacion justa que ellos acordãuã publicãuã que emanaua de su rey dãdo a el la gloria: y en esta manera tuuieron paz el tiēpo q̄ aquella lealtad mantuuerõ. La otra es amonestaciõ que haze para q̄ se cõuertã ⁊ haga buenas obras. El fundamēto delas quales es tener fe esperãça ⁊ caridad: que son las tres virtudes theologales: sin las q̄les ninguno puede acertar enel camino dela final prosperidad. E por se dize enfotado: porq̄ los pastores a qualq̄er q̄ tiene fe en si mismo: dizen q̄ es enfotado. Ardiente tierra dize por la caridad: porq̄ todo aquel q̄ tiene caridad ardē en amor de dios y del pximo. Cerdura dize por la esperança q̄ significa lo verde. E porq̄ auemos de ser cõstantes en estas virtudes y no fallecer ē ninguna dellas todo el tiēpo d̄ la vida: pone a q̄ todo el año por toda vida: ⁊ q̄nto toca ala fe q̄ es la p̄mera virtud theologal: es de saber q̄ sant pablo dize q̄ la fe es vna lūbre sp̄ual: la qual di

se sant gregorio que no tiene galardón quando se prouena por razón hu-
mana. y san pablo a los hebreos dize: que imposible es el hombre sin fe
plazer a dios: y conforme a esto santo thomas en la secunda secunde dize: q
la pfeccion del hombre no solamente consiste en aquello que por su natura
cõpete: mas tambien cõsiste en aquello q le es dado de vna perfeccion sobre
natural o la bondad diuina que le haze abile para creer la fe: la q firme-
mente creyda: luego plaze a dios: dõ de le procedio el bien: y seyẽdo plas-
zible a dios: luego goza de la verdadera felicidad. Donde se prouena cla-
ro que el fundamento del bien que desescamos es la fe. La esperança es
vna virtud q el pensamiento pone de alcanzar aquello que el anima õf-
sea: mediante los buenos meritos. y esta es la verdadera esperança.
Verdad es q esto no puede estar sin alguna mistura de fe: pero la fe es
en las cosas passadas y en las cosas por venir. E la esperança solamente
es de las futuras. E cerca desta virtud no alarguemos mas: saluo que
sant augustin en el enchiridion dize: q la esperança no es sino õ las cosas
q pertenescen a dios: el ql se muestra tener cuydado de aquellos q en el es-
perã: cõ lo ql cõuerda el psalmista en el psalmo. xxvi. Dõ de dize q dios
haze saluo a los q tienen en la esperança. La caridad es otra virtud reo-
logal q no puede assentar sino en coraçõ limpio y en cõciencia pura: y cõ
esta virtud tiene el hombre a dios contento: y sin ella descontento: y a si
descõteto. Errad sobre todo y no pẽseyes auer bien ningũo acá ni alla
hasta q mediãte la caridad le torneys a aplacar y tener cõtento: y por q
cerca õsta virtud esta mucho y por muchos escrito cõcluyamos sobre
lo q dize san pablo: cõuiene saber q la mayor õ las virtudes es la caridad
y q todos los otros bienes q se fazen no valẽ nada: si ella no interuiene
ẽ los fazer: y el q careciẽdo desta virtud no viuere gloria en esta vida:
no espe õ la auer õ la otra: assi q en esta copla parece q el pfero imputa la
culpa de sus males: ala republica y dize le q mayores los ha õ padecer
sino tiene fe: esperança y caridad: q son las tres virtudes theologales.

rr.

QDas no eres enuissado
en hazer de tus prouechos
echas te a dormir de pechos
siete oras amortiguado
torna torna te a buen hanço
enhielate esse cõspanço
porque puedas rebeuir
sino meto que el morir
te verna de mal relanço.

Toda traycion. Todo pecado y toda maldad pcede d nescedad: y qndo algñ hõbric q nos parece agudo errare: creed q no es agudo y q fue nescio: alomenos en aqñlo q crió: y el q parece nescio si acierta: creed q fue discreto en aqñlo q acerto. Assi q el nescio en qnto fuere nescio: nunca faze cosa q le cñpla: y por esso dize. **N**o eres auisado è hazer de tus puechos: y esto se entiède èlas cosas virtuosas q se endereçan a biẽ biuir pa alcãçar la felicidad ver da dera: ca las otras q parescen agudezas y fadas en estos trabucamiẽtos mñdanos cosas son q acaescen por casos fortuitos: ministr os dela puidẽcia diuina q se endereçan a otros fines: cuya declaraciõ no haze al pñfente caso. Dize aora q se echa a dormir de pechos siete oras amortiguado. Entiède se porq esta è buelto è todos los siete pecados mortales y dize de pechos: porq aqñ q esta de pechos esta boca ayuso mirãdo la tierra y las cosas dlla q son vanas y trástorias y no esta boca arriba: mirãdo el cielo y las cosas dñl q son sãctas y durables. Dize le amortiguado: porq si yn solo peccado mortal tiene preso a algñõ: aqñ tal se cõtara por amortiguado miẽtra lo tuuiesse: qnto mas si reynã enel todos siete segñ dize aq el pfeta q reynauan enel pueblo. **T**ornate a buẽ hãço. Dizen los labiados: es q esta de buen hãço aqñ q esta a su placer. E porq ningñõ esta è peccado mortal q no este è pesar. Amonesta le aqñ q torne a buen hanço. Conuiene saber que res trayẽdo se del mal q pone tristeza se cõuertea al bien que da alegria. En biesta esse cospanço. Dize le que ande derecho como lo deue hazer y no encomado como lo haze. **P**orq puedas rebeuir. **R**ebiuẽ y avn renace todo aquel q sale de peccado mortal: y torna a estado de gracia. Sino se pas que has de morir. **A**qui le amenaza con la muerte perpetua: que le verna de mal relanço. **C**õuiene saber presto quando no pensare. Assi q enesta copla le quiere dczir q no sabe el pueblo lo q le cñple: porq esta è dormido y embuelto en todos los siete pecados mortales: mirãdo las cosas terrestres: y amonesta le que torne a buẽa via: sino que le esta presta la muerte perpetua que es la peor.

xxi.

Si tu fuesse sabidoz
y entendiesse la verdad
verias que por tu ruyndad
has auido mal pasto:
faca faca de tu feno
la ruyndad de que estas lleno
y veras como sera

que este se castigara
o dara dios otro bueno.

En la copla. xix. es declarado que por los pecados del pueblo da dios principe desuetoso y y pocrita. Aquí en esta copla lo torna a referir y lo dize tan claro que no es menester declaracion. Saca saca de tu seno. En el seno: conuiene saber en el pecho se conciben las maldades y pecados que cometemos: y por esto quando nos pūje la cōtricion de algun pecado que cometimos: naturalmente vamos a dar nos puñadas en el pecho como quiē castiga al que erro. Lese en la primera tragedia que el rey theseo dezia a hercules porque mato su muger y hijos. Fiere te bien estos pechos: por que pechos que tãto mal cōcibierō no se deuen ferir cō pequeño golpe: assi que dize aqui. Saca de tu seno la ruyndad: conuiene saber los pecados que has cōcebido purgando te dellos y haziedo penitēcia: y esto fecho le segura que aquel gouernador se castigara veyēdo el pueblo castigado: o que dara dios otro bueno: y es de saber que por causa de la diuision que en el reyno auia en aq̄lla sazō: la tierra padescia robos y latrocinios tantos y tã grandes y tãto comunes: que no auia parte del que careciesse de fuerças y delictos. Y estando arraygados los males de tal manera que era el remedio dellos fuera de todo pensamiēto humano: dios remediador en los estremos infortunios: mouido mas por su misericordia que por la emienda del pueblo le dio por su reyna y pastora a la reyna doña y sabel hija del rey don Juā el segūdo que caso con el rey don fernando de aragon: por cuya diligencia y gouernacion en muy poco tiēpo se conuertio toda la injusticia en justicia: toda la soberuia en mansedumbre: y todas las guerras y dissensiones que auia muchas y de diuersas calidades se conuertieron en paz y sosiego. De tal manera que todo el reyno gozo de seguridad: y la justicia cobrio tales fuerças que aquellos que mas estauan habituados a hazer sobernias y delictos: biuiā tã humildes y yguales que auñ no osauan d̄zir palabra de sonesta. Cosa fue por cierto maravillosa que lo que muchos hōbres y grãdes señores no se acordarō a fazer en muchos años: sola vna muger cō su trabajo y gouernaciō lo hizo en poco tiempo. Y assi vimos por obra lo que este pastor profeta dixo mucho tiēpo antes. Conuiene saber que daria dios otro pastor bueno. Assi que en esta copla se dize que si el pueblo mirasse lo que de razō deuia mirar: conosceria que por su culpa ha auido mal pastor. Y por tãto le amonestā que se quite de las costumbres que tiene concebidas y que luego vera como aq̄l su rey se castigara de las malas costumbres que le impone o que le daria dios otro bueno.

xxij.

Los tus batos a vna mano
son de mucho mal chotuno
lo merino 2 lo cabruno
y peoz lo castellano
mueue se muy de ligero
no guarda tiro certero
do se suele apacentar
rebellando al apriscar
manso al tresquiladero.



El profeta reprehende en esta copla a todos los de españa e general
2 a los de castilla en especial. Y es de saber q ay lana merina 2 cabruna
2 castellana. Dize agora aqui q todos los batos : conuene saber todos
los reynos de españa son de mucho mal chotuno : mas chotuno dizen
los pastores por los corderos q estan flacos y mal dispuestos : y porque
en aql tiempo auia diuissio en castilla y e arago y e nauarra 2 avn e gra
nada. Dize aqui q todos los batos : conuene saber todos los reynos de
españa son malos y peoz los castellanos : 2 da aq qtro razones porque
son peozes q los otros. La primera los reprehende de mouibles : en qn
to se dize. Mueue se muy d ligero . La seguda porq no guarda el amor
ni lealtad q deuen tener los naturales a su tierra ppia q los cria y man
tiene en qnto dize : no guardan tiro certero do se suele apacetar . E por
qnto los pastores llama apriscar qndo met e el ganado en el corral o en
la red reprehede los aqui porq son rebellados al apriscar : conuene sa
ber porque no estan juntos en vnion ni se concuerdan como deuen ser
concordes a dar paz en la tierra. En la quarta los reprehende d caydos
2 sin vigor quando veen alguna fuerça : y esto se entiende do dize q son
mansos al tresquila dero. Assi que en conclusion los reprehende que no
se juntan al bien : 2 son obedientes al mal.

xxij.

Del collado aquileño
viene mal zarzaganillo
muerto flaco amarillo
para todo lo estremeño
mira ora que fortuna
que ondea la laguna

sin que corran ventisqueros
reboffa por los oteros
no va de buena chotuna.

Como los profetas escriuierō reprehēdiendo al pueblo de sus vici-
os y pecados: y al fin les annūciā q̄ les auia de venir infortunios sino
se emendassen y tornassen a dios. Bien assi este profeta ha reprehendido
hasta aq̄ los p̄ccos del pueblo. E agora en esta copla y la otra siguien-
tes les annūcia y dize q̄ le hā de venir grandes males y infortunios: y
porq̄ dios dixo a Jeremias p̄feta q̄ dela pte de aq̄lon auia d̄ venir todo
mal sobre los moradores dela tierra: porēde dize q̄ del collado aq̄leño
viene mal zarzaganillo: cōviene saber gr̄a infortunio tal q̄ parara mu-
erto flaco amarillo todo lo estremeño. El ganado q̄ passa al extremo es
lo mas gordo y mas luzido: y porq̄ los males generales q̄ vienē en las
tierras siēpre hierē mas a los q̄ mas tienē porq̄ tienē mas en q̄ la fortu-
na les puede dañar: porēde dize q̄ paro flaco y amarillo lo estremeño.
Pone otra señal de infortunio q̄ ha de venir y dize: q̄ ondea la laguna.
Es de saber q̄ los marineros quando ven q̄ la mar haze ondas sin que
aya viento forçoso q̄ las haga: luego creē q̄ les esta presta la fortuna de
la mar: y ayn dizen q̄ pues no sienten el viento arriba creē que es intrin-
seco de baxo del agua q̄ faze la tēpestad mas peligrosa. Seneca ē la tra-
gedia de tieskes y atreo dize: la fiera tempestad sollicita a los marineros
q̄ndo la mar sin viento esta hinchada. Agora el profeta pues la laguna
q̄ se entiende por la mar ondea sin que aya viento: dize aqui que ha de
auer tēpestad y males. E a esta significacion porq̄ auia olas y mouimie-
tos dētro del reyno que son los peores por ser intrinsecos annūcia que
ha de venir gran tēpestad en el: y ciertamente assi se cūplio porq̄ luego
otro año q̄ estas coplas se hizieron ouo la diuisiō en el reyno de q̄ proce-
dieron muchos daños y males. Assi q̄ esta copla dize q̄ dela parte de aq̄-
lon ha d̄ venir infortunio gr̄ade a todos y especialmēte a los mayores
y en este infortunio general certifica porq̄ vee q̄ la mar haze olas sin q̄
corra viento: lo qual es señal a los marineros de gran tormenta.

xxliij.

Yo soñe esta trasnochada
de que estoy estremuloso
que ni roso ni velloso
quedara desta vegada
echa echa te a dormir

que en lo que puedo sentir
segun andan estas cosas
asmo que las tres raiosas
lobas auran de venir.

No todos los profetas tuieron y gual profecia: ni la viieron por vna manera: ni menos profetizauan cada vez que querian. En la sacra escriptura se lee que el profeta Elisco requerido por el rey de ierusalen que profetizasse el fin de la guerra que el r otros dos reyes y uan a hazer. Demando vn tañedor para que le despertasse el espiritu de profecia: por que no lo tenia de presente. Otros profetas sabian las cosas futuras por annuñciacion de angeles buenos. Otros profetizauan por q subito les venia el spñ de profecia dezian las cosas por venir. E a otros eran reueladas las cosas futuras en sueños: y en otras muchas maneras q parece por la sacra scriptura. E los profetas llamanã se en otro tiempo veyêtes. Los q les no solamete veyã mas entêdian lo q veyan. Esto dize por q algunos veyan cosas que auian de acaescer y no las entendian. Assi como las espigas r vacas que vido faraon. E assi como la vision que vido el rey baltasar de la mano que escreuia ã la pared: pero ni el y no ni el otro entendierõ lo que veyã. Assi que el verdadero profeta no solamente ha de ver: mas ha de entender lo que ve. E dize le profeta: porque diziendo lo por venir declara lo encubierto. Este profeta finge aqui que le fue reuelado ã sueño: que ni roso ni yelloso: quiere dezir: que ni los chicos ni los grandes careserian del infortunio que se aparejaua a todos comunmente. Echa echate a dormir: habla aqui a menazando como quien dize: no hagas sino dormir: que yo te anuncio que las tres lobas raiosas auran de venir: conuicne saber: hambre: guerra: pestilencia: que se siguen en estas tres coplas adelante.

rrv.

Tu conoces la amarilla
que siempre anda carieando
muerta flaca sospirando
que a todos pone mansilla
aunque traga no se harta
ni el pensamiento aparta
de morder r mordiscar
no puede mucho tardar
que el ganado no desparta.

Primeramēte dize aora este pfecta q̄ verna hābre comū ēla trīa y cō
razō la llama amarilla: porq̄ el hōbre hābrīeto esta amarillo y aū mar-
chito. Y q̄ered zīr aq̄ lo q̄ acaece ē tpo mēguado d̄ pā ⁊ mātenimiētos.
Enel q̄l avnq̄ estemos hartos: po recelādo q̄ ha d̄ fallecer el pā siempre
estamos hābrīetos. D̄ trofi el tpo d̄ hābre es tan cruel q̄ haze no tener
vno cō otro: cada q̄l piēsa d̄ si ⁊ muchas vezes sevā las gētes a diuersas
ptes do ay abūdācia d̄ mātenimiētos por satisfazer ala necesidad dela
vida: y por esso dize no puede mucho tardar: q̄ el ganado no desparta.

xxvi.

La otra mala traydora
cruel ⁊ muy enemiga
de todos males amiga
de si mesma robadora
que sabe los cortijos
no dexa madre ni hijos
yazer en sus albergadas
en los valles ⁊ majadas
sabe los escondredijos.

Aqui dize q̄ verna assimesmo guerra: ala q̄l cō razō llama traydora:
en especial si es d̄etro del reyno: porq̄ aq̄lla tal no puede carecer d̄ algu-
na macula y tambiē porq̄ en las guerras siēpre ay otros muchos enga-
ños tales q̄ tocā en especie de trayciō. Dize assi mismo q̄es d̄ todos ma-
les amiga. E sin duda es verdad: porq̄ las guerras especialmēte las in-
trīsecas llenas estā de males de d̄etro y de fuera y no se guarda ene-
llas amistad a quiē deve ser guardada. Leese ēlas discordias romanas
el plāto grāde q̄ hizierō vnos romanos q̄ v̄cierō en batalla a otros ro-
manos: porq̄ quādo fuerō al despojo: vno hallaua su h̄fo muerto: otro
su primo: otro su h̄ijo: y su amigo. Y assi se les cōuertio el plazer q̄ les da
la vitoria ē plāto y tristeza verēdo se homicidas d̄ su propia sangre: do
podemos creer q̄ gana mas el caritativo cō la cōcordia q̄ le daua su ca-
ridad: q̄ alcāça el guerrero cō la discordia en q̄ se pone su codicia. Sabe
los cortijos. Esto dize porq̄ la guerra intrīseca ē todas partes se estīe
de. Cōviene saber enel cāpo ēlas cibdades ēlas casas: ⁊ ayv d̄etro d̄ si
mismos tienē los hōbres guerras ē tpo d̄ diuisiō: la q̄l p̄mite dios ēlas
trīas por los p̄cbos q̄ de diuersas q̄lidades reynā comūmēte ēlos pue-
blos. Sāt augustin enel libro d̄la cibdad d̄ dios: dize q̄ por no correger
las costūbres corrompidas suele dios p̄mitir las guerras ēlos reynos

xxvii:

Es tambien tre dentuda
que come los rezetales
y no deca los añales
quando vn poco esta sañuda
cuydo que no tardara
de venir y avn tragara
y tambien su partezilla
dime aquesta tal quadrilla
a quien no despantara.

Profetiza agora q̄ verna assi mismo pestilencia ala qual llama trede
tuda: porq̄ muerde con tres dientes: es a saber que viene por tres mane
ras: o por la mala disposicion del ayre: o del agua: o dela tierra. E vees
mos q̄ la pestilencia haze impressiõ elos moços q̄ dize aq̄ por los rezeta
les: mas q̄ elos mãcebos ni elos viejos: porq̄ elos moços esta mas el her
nor ola sangre. Pero q̄ndo esta sañuda: q̄ ñere õzir: q̄ndo se encruelece:
no õra los añales: ñere õzir: q̄ ni pdonaviejos: ni mãcebos todo lo lleva

xxviiij.

Cata q̄ se rompe el cielo
descerruma se la tierra
el nublo todo se cierra
reuellado no has recelo
cata que vendra el pedrisco
que lleva todo abarrisco
quanto mires delos ojos
hınca hınca los ynojos
quanto yo todo me cisco.

Despues q̄ el profeta ha dicho particularmente las plagas q̄ han de
venir al pueblo sino se emienda. En esta copla le ñere prouocar a penitẽ
cia: amenazado le como padre q̄ ha voluntad dela correcciõ del hijo le
dize. Cata q̄ se rompe el cielo. Quiere dezir: cata q̄l cielo esta ayzado cõ
tra ti. Descerrumase la trĩa. En la tierra do el auaricia y soberuia rey
nã: dize esayas q̄ de sus mismos moradores le viene la corrupciõ y des
truycion. Reuellado no has recelo. Agora le increpa y dize. Rebelde
obstinado. No has miedo de estar en tu rebellion sin fazer penitencia.

Cata que viene el pedrisco. Como quise dize guarda q̄ viene tal tempe
stad q̄ de todo p̄nto lo lleva y destruye todo: y al fin como buē doctri
na y cōsejero le cōseja q̄ binq̄ue los ynojos. Cōviene saber q̄ haga ora
cion: y élas otras tres coplas siguiētes le amonesta q̄ vaya ala cōfessiō
y tēga contriciō y haga satisfaciō: por q̄ sane de los pecados y sea rele
uado de los males p̄sentes: y escuse los por venir. E ciertamēte quiē bi
en mirare la doctrina q̄ n̄ra santa se catolica por estos sacramētos de la
yglia nos muestra: pa q̄ mediāte aq̄llos podamos cōseguir el fin biena
uēturado. Claro vera q̄ la ley sin macula q̄ dize dauid q̄ cōierte las a
nimas es aq̄lla q̄ xp̄o n̄ro redemptor māda por su euāgelio. La ley q̄ se
dio a moysen en el mōte de sinay si puede auer ya nombre d̄ ley. Dize el
texto q̄ se dio cō truenos relāpagos y fumos y otros grādes sonidos.
La q̄l se estēdio ē fuerça d̄ armas: segū leemos q̄ moysen y Josue caudi
llos d̄ aq̄l pueblo vencierō los reynos d̄ canaā y echarō por fuerça de
sus sillas y casas todas aq̄llas gentes. Mahomad assi mismo muchas
batallas vēcio y muchas gētes sojuzgo y cō vigor d̄ armas puso ley y
la mādo defēder. Pero la ley de xp̄o n̄ro redēptor: ni se dio cō truenos
ni se estēdio cō armas: mas como ella es ley d̄ gracia. Assi el por su gra
cia infinita: māsamēte nos dio por ley la humildad. La obediencia. La
caridad. Sufrimiēto. Benignidad. M̄sedūbre. y gualdad. Deuocion
y paciēcia: y cauallo no en cauallo: mas en vna asna. Y con estas armas
q̄ dicho auemos se estēdio su ley en tāta multitud de pueblos. Esto con
siderado q̄ en sera tā y gnozāte q̄ no conozca ser esta la verdadera ley sin
māzilla q̄ cōierte las animas. Pues q̄ predicando la humildad y mā
dando sufrimiēto d̄ injurias crecio en tātas gētes. Lee se éla sacra scri
ptura q̄ estādo el pfeta helias en el mōte delāte dios: vino vn viēto ter
rible q̄ trastornaua los mōtes y q̄brantaua las piedras: pero dize q̄ no
estaua allí dios. Despues de aq̄llo dize q̄ vino vn grā terremoto que pa
rescia trastornar lo todo: ni ē aq̄l dize que estaua dios. E pasado aq̄llo
sobriueino vn grā fuego encēdido: tā poco dize q̄ estaua dios en el: passa
do el fuego dize q̄ le passō por la oreja vn soplo delgado y suauē: y en a
quella suauidad estaua dios. E por cierto quien biē cōsiderare esta figu
ra: tal se mostro n̄ro redēptor: iesu xp̄o en el mūdo alas gētes: q̄l se mos
tro a helias en el mōte: por q̄ no vino a dar su sagrada ley cō truenos
q̄ assombriā: ni cō humos q̄ pasan. Mas vino cō la humildad q̄ aplaze
y cō la caridad q̄ salua. E assi como vemos q̄ despues de gran fortuna
y tempestad da dios tiempo manso y seguro. B̄ ē assi deuan entender
los infieles: que aq̄llos truenos y relampagos hechos en el monte de
sinay q̄ndo moysen rescibio la ley: significauan y eran mensajeros cier
tos de la mansedūbre y seguridad que xp̄o nuestro redemptor nos dio

por su santa ley sin m̄zilla que conuierte las animas: y que aquella ley era preñada del verdadero meritas. E pario quando el nascio del vientre virginal de nuestra señora. Dize agora el profeta. Que hincen los ynojos y haga oracion: la qual ha de ser hecha con humildad interior y verdadera y no fingida. E sino es tal no vale nada el hincar de los ynojos. El rey sedechias en la oracion que hazia estando preso en babilonia: no hincaua los ynojos del cuerpo: mas hincó señor dezia el los ynojos de mi coraçon delante ti. Y estos son los que deuen y los q̄ quiere de dios que sean inclinados delante en la oracion.

xxx.

Sino tomas mi consejo
 mingo de aquesta vegada
 aurás tal pestorejada
 que te escuega el pestorejo
 vere si queres hermano
 al pastor del cerro sano
 dile toda tu conseja
 espulgar te ha la pelleja
 podrá ser que buelvas sano.

Aq̄ amonesta al pueblo q̄ haga cōfessiō y dize le: q̄ sino toma su cōfessiō: q̄ aura infortunios. Y en cōclusiō le dize q̄ vaya al pastor del cerro sano. Cōuiene saber al sacerdote del tēplo por q̄ sano h̄ere dezir tēplo. E q̄ le diga toda su cōseja. Conuiene saber q̄ declare todos sus pecados y cō la intēcion q̄ se mouio a los cometer y todas las otras circunstancias del pecar. Santo thomas dize que la confession ha de ser pura: verdadera: y perfecta: declarando el lugar: el tiempo: delante quiē se hizo. Quāto tiēpo perseuero en el pecado: quātas vezes lo cometio. Espulgar la pelleja. Despues dize lo que el pecador ha de complir confessando: dize agora lo que el sacerdote deue hazer preguntando: y sin dubda el cōfessor deue ser vn gr̄de inquisidor: tal que si el penitēte: o por vergueça: o por oluido: o por ignorancia dexare de dezir alguna macula el cōfessor cō sus interrogaciōes le deue espulgar la pelleja o tal manera q̄ lo haga todo declarar podrá ser que buelua sano. No dize q̄ sera sano cō sola la cōfession. Mas dize q̄ podrá ser q̄ lo sea. E aq̄ podemos entēder q̄ si la cōfessiō no es cōplida segū que auemos dicho: y sino interuiene en ella la verdadera contricion no puede ser el hombre salvo.

Cada reuulgo para miétes
 que no vayas por atajos
 faras vna salsa de agios
 por miedo delas serpientes
 sea moxterada cruda
 machada y bien aguda
 que te baga estorcijar
 que no puede peligrar
 quien conesta salsa suda.

Cuestra agora el pñeta la forma q̄ ha de tener el q̄ se cõfiesse en la cõ
 fession q̄ ha de fazer: e dize q̄ no vaya a ella por atajos. Conuiene saber
 que la haga pura: verdadera: segun en la copla antes desta diximos. E
 porque la principal cosa dela confession es la contricion. Dize que le ha
 ga vna salsa de agios. Agios quiere dezir en griego cosa santa o diuina
 y desta tal le conseja que haga la salsa. Por miedo delas serpiétes. Cõ
 uiene saber por miedo delas tentaciones: a significacion dela serpiente
 que tento a nuestra madre eua. E porque cõtricion quiere dezir quebrã
 tamiento dize que esta salsa sea moxterada: cruda: machada. etc. quiere
 dezir que de tal manera sea machada que quebrante la dureza del pe
 cado: que te faga estorcijar. Con el gran dolor del arrepentimieto que
 se deue tener en ella. Que no puede peligrar quien con esta salsa suda.
 Aquile da el remedio cumplido para la salud del anima. E dize que si
 suda con esta salsa: conuiene saber si lloza conel arrepentimiento e do
 lor dello que peco: la contricion sera entera y el contrito sera saluo auie
 do hecho confession o haziendo la si pudiere.

Enel lugar de pascual
 faras tu pacentadero
 porque enel sesteadero
 puedan bien lamer la sal
 con la qual fino ba rendido
 la grama y lo malpacido
 luego lo querran gozmar
 y podran bien sossregar
 del reuello que han tenido.

Despues q̄ el profeta ha acōsejado al pueblo en̄tas tres coplas pie-
cedentes q̄ haga oraciō y cōfession y q̄ aya cōtriciō. En esta le dize q̄ fa-
ga restitucion q̄ la intēciō del auctor fue s̄ dar esta restituciō sobre las
primeras palabras de vn psalmo del psalterio que comiēça assi. El se-
ñor me rige y ninguna cosa me fallecera. En el lugar dela refecion me
assento: ē latin dize. *Dñs regit me ⁊ nihil mihi deerit: in loco pascue ibi
me collocauit.* Et toma dos deste verso estas dos palabras. In loco pas-
cue: se fizo el comienço desta copla ⁊ dixo. En el lugar de pascualharas
tu pacēta dero. Y es de saber que este vocablo pascual en latin segū di-
ze el papias: quiere dezir refectiō spiritual y perdurable: y porque esta
tal refecion se alcāça restituyēdo lo mal ganado: consejale aqui que en
aquel lugar de pascual: cōuiene saber q̄ en aq̄lla refecion spiritual ha-
ga su pacēta dero: q̄ere dezir q̄ ceue en ella: en la q̄l todo aquel q̄ ceuare
puede tener cōfiança cierta que ninguna cosa le fallecera: y avn cō esta
misma cōfiança dezia dauid en este psalmo. *Pues dios me rige ningun-
na cosa me fallecera.* E ciertamente el q̄ restituye lo mal ganado seña-
es de tener cōtricion ⁊ si la tiene seña es que esta biē cō dios: ⁊ si cō el
esta bien: seguramente puede d̄zir. *Dios me rige no he miedo q̄ ni ḡna
cosa me fallezca: avn q̄ todo q̄nto he restituya si mal ganado es: por q̄ en
el festeadero o puedā bien lamer la sal. La siesta es al medio día ⁊ la sal
entiēde por la sal de sabiduria. La intenciō del q̄ hizo esta obra fue to-
mar este festeadero o siesta q̄ es al medio día por la media edad del hō-
bre. En la qual ya de razon deue lamer la sal. Conuiene saber deue te-
ner su iuzio entero para saber lo que cūple a su anima. Principalmen-
te lo q̄l no puede saber aq̄l que no conosce quanto daño le trae la retē-
cion delo a geno: por q̄ no lame la sal de verdadera sabiduria sino lo re-
stituye. Lo qual declara biē quando dize. *Cō la qual sal q̄ tiene el ver-
dadero saber sino ha rēdido. La grama y lo mal pacido. Brama es vna
yerna dulce dañosa a los ganados: dela q̄l comen tanto que engordā
y mueren. Cōpara se aqui a los bienes que se ganā no deuidamēte: por
q̄ avn q̄ parecen enriq̄cer los hōbres cō ellos: po dexando las penas
dela otra vida avn en esta vemos muchas vezes q̄ daña a su dueño la
gran puja delo mal adquirido. Luego lo querran gormar: cierto es q̄
si tiene verdadero saber: luego restituyra y no dexara la restitucion pa-
despues encomendada a sus herederos. Por q̄ la cobdicia que al hom-
bre haze no restituyr en su vida: esso mismo auemos visto tener a los
herederos para q̄ no la hagan: o si la hizieren no sea tā cōplida como
deue y podran bien sossegar. Hecha la restituciō cierto es q̄ huelga el
sp̄u en auer hecho lo q̄ deue. Del renello q̄ han tenido. Conuiene saber
dela rebelion y dureza que ha tenido en porfiar de tener lo a geno.**

¶ Quando q̄ es menos dañoso
 pacentar por lo costero
 que lo alto y hondonero
 juro a mí que es peligroso
 pero cata que te cale
 poner firme no resbale
 la pata donde pisares
 pues ay tantos de pesares
 in bac lacrimarum valle.



¶ Acabada la inuenciõ en la manera q̄s dicha por estas treynta y vna
 coplas passadas. En esta postrimera q̄ere alabar la vida mediana. y di
 ze q̄ ni deue ser e muy alto ni menos infima en lo muy baxo por el peli
 gro q̄ de abas cosas se puede recrecer. Salomõ en los prouerbios a los
 xxx. capitulos dize a dios. Señor ni me des pobreza ni mucha riqueza
 porq̄ las riq̄zas no crien e mi soberbia: y la pobreza no me cõstringa a
 hazer cosa vil y fea. Dame seño: lo necessario a mi m̄tenimiẽto: y cõfor
 me a esto dize aqui el profeta. Pienso q̄ es menos dañoso pacentar por
 lo costero. Quiere d̄zir tener el estado y manera d̄ biuir mediano. Por
 q̄ lo alto y hondonero. Cõuiene saber el estado alto y el mucho baxo
 es peligroso por la razon q̄ dize Salomõ. y es de notar q̄ aun no dize
 el estado mediano ser bueno: mas dize ser menos dañoso. Dõde se no
 ta q̄ todos los estados en esta vida son trabajosos: y luego lo declara
 dõde amonesta diziẽdole. Pero cata q̄ te cale poner firme. .xc. Quiere
 dezir q̄ le cõple a dar camino derecho y no cõ cautela y malas artes de
 biuir. Porq̄ no resbale y caya como caen tãbien en esta vida como en la
 otra los q̄ andã cõ malas artes de biuir. en este lacrimarũ valle. En el
 q̄l plega a dios q̄ biuamos por gracia y en el otro por gloria. Amen.

¶ Crea vuestra señoria si esta glosa tomara entre manos vn buẽ mae
 stro q̄ hiziera grande y prouechosa obra porq̄ toca en grãdes y diuersas
 materias en q̄ pudiera biẽ estender la pendola. Alas quales yo no
 puedo alcanzar: fize la declaracion para que se entiendan. Quiera dios
 que el desseo que antes se auia de las entẽder se aya agora q̄ son enten
 didas para las complir: dias ha que vuestra señoria me mando q̄ vos
 las embiassẽ: y no he auido lugar hasta agora.

